

Литература

1. *Hagan J. Dinovitzer R.* Collateral Consequences of Imprisonment for Children, Communities, and Prisoners // *Crime and Justice*. 1999. Vol. 26. P. 121–162.
2. *Kaplun O. Y.* Female criminality in Russia: a research note from a penal colony // *International Journal of Comparative and Applied Criminal Justice*. 2017. Vol. 41, No. 3. P. 231–240.
3. *Kury H. Kern J.* Frauen und Kinder von Inhaftierten. Eine vergessene Gruppe // *Kriminologisches Journal*. 2003. Vol. 35. P. 97–110.
4. *Turney K.* The consequences of paternal incarceration for maternal neglect and harsh parenting // *Social Forces*. 2014. Vol. 92, iss. 4. P. 1607–1636.
5. *Larson D.* Why Scandinavian Prisons Are Superior. «Open» prisons, in which detainees are allowed to live like regular citizens, should be a model for the U.S. // *The Atlantic*. 2013. 24 September. URL: <https://www.theatlantic.com/international/archive/2013/09/why-scandinavian-prisons-are-superior/279949/>.
6. *Мухина В. С.* Психологическая и социальная помощь осужденным пожизненно // *Развитие личности*. 2016. № 3. С. 139–163.
7. *Кури Х., Ильченко О. Ю.* Эффективность наказания: результаты международных исследований // *Актуальные проблемы экономики и права*. 2013. № 2(26). С. 240–256.
8. *Шигуров А. В.* Практика Европейского суда по правам человека по вопросам защиты прав осужденных // *Мир науки и образования*. 2016. № 1 (5). С. 53–75.

ПРАКТИКИ ВРАЧЕВАНИЯ И САМОСОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ В КОНТЕКСТЕ НЕТРАДИЦИОННОЙ РЕЛИГИОЗНОСТИ

Кацаева М. В., Барнаул (Россия)

Работа подготовлена при финансовой поддержке гранта Фонда Президента РФ по поддержке ведущей научной школы (проект №НШ-63.2022.2).

Аннотация. Реалии современной религиозной жизни в России связаны с функционированием движений религиозного по сути и форме характера. Применяя различные «целительные» практики, эксплуатируя собственную религиозную доктрину, религиозные группы «Элле – Аят» (Алля – Аят) не желают причислить себя к религиозным движениям, поскольку это сопряжено с ответственностью в контексте современных российских правовых

реалий. Автор работы проводит структурный анализ вероучения и культовой практики группы «Элле – Аят» (Алля – Аят), считая его религиозным. Обращая внимание на типологию новых религиозных движений, автор акцентирует позицию на деятельности клиентурных культов, концептуально отождествимых с исследуемой группой. Практика рассмотрения новых религиозных движений в теоретической литературе связана с анализом движений, история которых исчисляется столетними рубежами, такими как «Свидетели Иеговы». В работе показано функционирование религиозных групп, возникших в конце XX – начале XXI века.

Ключевые слова: новые религиозные движения, клиентурные религиозные культы, Элле – Аят (Алля – Аят)

PRACTICES OF HEALING AND SELF-IMPROVEMENT IN THE CONTEXT OF NON-TRADITIONAL RELIGIOSITY

Kashchaeva M. V., Барнаул (Россия)

Abstract. *The realities of modern religious life in Russia are connected with the functioning of movements of a religious nature, in essence and form. Applying various «healing» practices, exploiting their own religious doctrine, religious groups «Elle – Ayat» (Allya – Ayat) do not want to classify themselves as religious movements, since this involves responsibility in the context of modern Russian legal realities. The author of the work conducts a structural analysis of the creed and cult practice of the group «Elle – Ayat» (Allya – Ayat), considering it religious. Paying attention to the typology of new religious movements, the author focuses on the activities of clientele cults conceptually identified with the group under study. The practice of considering new religious movements in theoretical literature is associated with the analysis of movements whose history dates back a century, such as «Jehovah's Witnesses». The work shows the functioning of religious groups that emerged in the late XX – early XXI century.*

Keywords: *new religious movements, clientele religious cults, Elle – Ayat (Allya – Ayat)*

Современная религиозная ситуация характеризуется развитием многочисленных системно незавершенных религиозных феноменов различной организационной структуры. Пристальное внимание автора данной работы заслуживают группы, акцентирующие свою деятельность не на развитии догматико-теоретических построений в отношении сакрального мира, а объединяющих своих последователей вокруг идеи преобразования человеческой природы, избавления его от физического несовершенства, обновления и переустройства физической природы человека.

Отличительной особенностью новых религиозных движений на современном этапе является популяризация методов психофизического совершенствования, которые замещают культовые практики, а также фактическое отсутствие обрядности и разрыв с традиционным пониманием категории сакрального [1, с. 21–22]. В теории российского религиоведения наряду с неохристианством и неоориентализмом выделяют неоязычество, универсалистские религии, врачевательные психотерапевтические культы, эзотерические течения, неомистицизм. По мнению Е. Г. Балагушкина, среди нетрадиционной религиозности выделяются религии, принадлежащие к типу социально-антропологического перфекционизма. Данному типу свойственна фетишизация условий и факторов реальной действительности, таких как физическое и духовное здоровье, политические и экономические факторы социальной действительности [2, с. 19]. Рассматривая специфику современных религиозных сообществ, Ю. А. Яковлева отмечает, что характерной особенностью религиозных сообществ является то, что они не достигают статуса церкви, а их деятельность лишена претензий на широкий миссионерский охват [10, с. 139]. Существование в современном социуме множества религиозных феноменов, не отождествляемых с известными формами, привело религиоведов к поиску классификаций, способных учесть слабо организованные религиозные явления и предложить траектории их внешнего и внутреннего развития.

Одной из наиболее популярных концепций, связанных с описанием религиозного опыта, является концепция Р. Старка–У. Бейнбриджа. Апеллируя к основаниям теории рационального выбора, данная концепция рассматривает религию в контексте компенсаторной составляющей, воспринимающей вне связи с религиозным содержанием, а выступающая как фактор поддержания желаемых социальных состояний и контактов [3, с. 70]. В данной теории выделяют клиентурные культы, имеющие слаборазвитую структуру, временное членство, претендующие на полноту знаний в отдельной сфере (чаще связанной с антропологией). Участие в такой организации заключается в восприятии знания посредством семинаров, тренингов, бесед с единоверцами. Другой тип собраний – аудиторные культы – представляют собой минимально организованные структуры с системой регулярной трансляции религиозного или оккультно-мистического знания [4, с. 22]. Анализ теоретического обобщения классификаций новых религиозных феноменов в данном исследовании связан с изучением деятельности

организаций, активно действующих на территории Российской Федерации, транслирующих идеологию врачевания и самосовершенствования с опорой на структурные элементы религиозного культа. В настоящее время в социальном пространстве Алтайского края присутствует организованная группа «Элле – Аят» (Алля – Аят), которая признана рядом судебных органов Российской Федерации экстремистской группой, и запрещена в некоторых российских регионах. В настоящее время практика противодействия группе «Элле – Аят» (Алля – Аят) осложняется фактом маскирования деятельности данной группы: переход собраний к нелегальной либо полулегальной форме, а также непризнания членами данной группы религиозного по сути и форме характера деятельности.

Новосибирская область была одним из первых регионов, начавших противодействие данной религиозной группе. Так, 23 февраля 2013 года Новосибирским областным судом было вынесено решение о признании деятельности религиозной группы «Элле – Аят» (Алля – Аят) экстремистской и ее запрете. В решении Новосибирского областного суда отмечен религиозный характер обрядов и церемоний, проводимых «Элле – Аят» (Алля – Аят). Деструктивность деятельности данной группы усматривается в методике, влиянию которой подвергаются адепты, а также последующей за употреблением данной методики практике отказа адептов от квалифицированной медицинской помощи. В ходе расследования деятельности организации по Новосибирской области были установлены факты смерти адептов «Элле – Аят» (Алля – Аят), прямо связанные с отказом от квалифицированной медицинской помощи ввиду следования адептов методике саморазвития и самоисцеления, применяемой участниками данной группы. При рассмотрении дела прокуратура поддержала исковые требования против «Элле – Аят» (Алля – Аят), апеллируя к 8, 9 абзацам п. 2 ст. 14 ФЗ № 125 «О свободе совести и религиозных объединениях». Присутствующие в судебном заседании члены данной группы отвергли оглашенные обвинения, ссылаясь на то, что их деятельность не носит религиозного характера; собрания не являются организованными; собрания представляют собой практику популяризации журнала «Звезда Селенной», в котором рассказывается о способе саморазвития личности и открытии сознания.

По мнению автора данного исследования, деятельность данной группы представляет собой деятельность религиозной группы. В основе религиозного мировоззрения данной группы лежит идея посредничества, которое осуществил основатель группы Абдуллаев Фархат Мухамедович (далее – Фархат-ата). Религиозная вера

последователей данной группы связана с представлением о том, что метод очищения организма, предлагаемый Фархат-ата, является методом возрождения и восстановления человека. Все люди до воздействия данного метода находятся в мертвом состоянии. На этом основании лидер группы Фархат-ата именуется последователями Создателем, а религиозные практики, которые он предлагает, – «Формулой жизни». Концептуальным религиозным компонентом учения является идея мистического дуализма, согласно которой, мир делится на «темный», представленный порочной энергией, и «светлый», содержащийся в оживотворяющем потоке энергии Солнца, нейтрализующим темную негативную энергию. Этим потоком управляет Создатель, воплощением которого в настоящее время является Фархат-ата.

В качестве религиозной лексики последователями группы употребляются следующие существительные: «Создатель», «Селеной – область чистого Сознания», «Сила Создателя», «Бесконечность». Семантическое различие религиозного и нерелигиозного употребления представленной выше лексики заключается в контекстуальном сочетании. Функциональное употребление существительного «Создатель» связано с идеей возникновения человека, наличия у человека вечной жизни на первозданной Земле. Подобная теологическая доктрина присуща всем традиционным религиям и большинству новых религиозных идеологий. Религиозная семантика проявлена также в идее исцеления / спасения: «Человек – это детище, которое дорого ему и за каждого человека он борется до конца, стараясь спасти и вывести его на другой уровень» [8, с. 12].

Религиозная доктрина спасения человечества связывается в теологии данной организации с представлением о порочности разума как орудия темной силы: «Разум – это все аспекты жизнедеятельности, быта и социума, основанные на энергетике, чуждой энергетике Селеной, благодаря чему основные понятия, такие как Любовь, Человечность и схожие ними, принимают формы, ведущие в конечном итоге к уничтожению всего живого на нашей планете. Ведь не зря Фархат-ата сказал: «Еще никто на Земле не любил по-настоящему!» Разум – это сила, угнетающая живую клетку человека, наполняющая ее негативной энергией, для подавления информации, заложенной Создателем» [7, с. 10].

В практике религиозных движений и групп религиозная деятельность представляет собой, как правило, культовую деятельность. Поскольку задачей религиозного культа является удовлетворение религиозных потребностей, связанных со спецификой

вероучения, постольку в деятельности группы «Элле аят» мотивацией участия в культе является практика получения способа освобождения от мертвой негативной энергии. Первым компонентом культовой практики является чтение Формулы жизни. Последователи Фархат-ата, произнося Формулу жизни, открывают над собой поток Создателя, сжигающий имеющийся в них и выходящий наружу негатив. В культовой практике группы «Элле аят» считается, что Создатель ничего не делает с ними насильно и начинает свою работу лишь тогда, когда последователи его об этом попросят, т. е. прочитают Формулу Жизни. Чем чаще ее повторяют, тем больший объем работы с органами и Сознанием проводит Создатель. Вторым компонентом культовой практики является употребление чая с молоком и солью по особым правилам. Употребление чая связано с представлением о самооздоровлении, поскольку чай удаляет из организма ядовитые шлаки, являющиеся больными, мутировавшими клетками.

«Пейте эткен чай, пейте как можно больше. В нем радость и счастье новой, здоровой жизни для вас и ваших детей. Фармакология не оздоровит Ваши органы, так как она же их и привела в состояние почти полной потери жизненной силы. Фархат-ата говорит нам: «Вы любите лекарство пить, вот пейте эткен чай, это ваше лекарство [5, с. 3]».

Третьим компонентом религиозной практики является смотрение на Солнце. Как считают последователи, подобное действие связывает человека с Создателем.

«Итак, постоянный контроль осуществляется с помощью информационного луча, который, по воле Создателя, меняет свои качества, производит нужные изменения в организме человека. Это и есть так называемый Луч Серенады, золотистая нить, связывающая нас с Отцом [6, с. 12].» Продолжение данной практики связано с чтением Формулы жизни и вопрошанием у Фархат-ата и его супруги Нины-ана избавления от проблем. В практике традиционных религий подобное культовое действие называют вопрошанием благодати. По форме практики чтение Формулы жизни сопоставимо с чтением молитвы.

В практике нового религиозного сообщества «Эллэ-аят» принято упоминание о самых тяжелых, с точки зрения медицины заболеваниях – онкологии. Для последователей данной системы характерен прием публичной демонстрации эффективности методики на примере лечения данной болезни посредством бесед с адептами и неопитами: «У меня вот у сына тоже была онкология прямой кишки. А меня Создатель подключил к телефону, я работала с ним по телефону. Он в Заринске живет, а там нет учеников. И вот он идет на работу, мы с ним разговариваем, и с работы, и это... А потом стал худеть, когда это, стал

50 кг, я ему говорю «пошли в больницу», он «нет». Ну, Создатель сделал. А Ольга была беременная третьим, сноха. Она: «Мам, только ты можешь его уговорить». Чтобы на операцию. Ну пошли. На операцию. Когда сделали, мы там с дочерью караулили стояли, когда закончится. Он нас вызывает и говорит. Ну, он уже не молодой был. Говорит: «Вот сколько работаю, впервые у меня в практике такой случай». Опухоль была в капсуле, понимаешь? И метастазы никуда не шли. Она бы просто эта опухоль, у Тани Ершовой, помнишь Таню? Полная такая? У нее почка вот так, в капсулу у нее Создатель и она как, отпала, теперь новая растет. Дело в том, что тут еще верить надо и надо знать это, это нормально. И вырастают органы новые, там это знаешь, работа идет, и у него ни химии, ничего не было, он просто вырезал, резекцию сделал, зашил и все». Подобная практика присутствует в каждом журнале [9, с. 35].

По мнению автора данной работы, источники внутригрупповой коммуникации, представленные журналами «Звезда Селенной» наглядно отражают информацию о религиозном характере мероприятий, проводимых новым культовым сообществом. Поскольку в ходе встреч, представляющих новую культовую практику, сообщается информация о сути вероучения, смысле и форме культовой практики, задачах культовой религиозной деятельности. По типу организации и формам культовой деятельности последователи организованных групп «Элле – Аят» (Алля – Аят) соответствуют религиозным клиентурным культурам, предоставляя своим верующим компенсаторную практику врачевания и самосовершенствования.

Литература

1. Балагушкин Е. Г. Нетрадиционные религии в современной России: морфологический анализ. Ч.2. М., 2002. 248 с.
2. Балагушкин Е. Г. Нетрадиционные религии в современной России: морфологический анализ. Ч.1. М., 1999. 244 с.
3. Любимова А. И. Теории религиозной конверсии и новые религиозные движения в России // Вестник Русской гуманитарной христианской академии. 2009. Т.10. Вып.1. С. 70–74.
4. Мартинович В. А. Нетрадиционная религиозность в Беларуси. Минск. 2010. 143 с.
5. Мильштейн В. М. Волшебный чай // Звезда Селенной. 2002. №3. С. 2–5.
6. Мильштейн В. М. Луч Сепенады // Звезда Селенной. 2002. №2. С. 11–12.

7. Мильштейн В. М. Ипостаси разума // Звезда Селенной. 2002. №2. С. 4–11.
8. Фахат-ата. Обходя учеников. Создатель показывает свою деятельность // Звезда Селенной. 2002. №1. С. 10–15.
9. Чурилов Д. Я буду жить // Звезда Селенной. 2002. №1. С. 35–36.
10. Яковлева Ю. А. Социологический анализ нетрадиционных религиозных сообществ: теоретико-методологический аспект // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. 2011. № 2. С. 134–149.

ПРЕДСТАВЛЕНИЯ НАСЕЛЕНИЯ ПРИГРАНИЧНЫХ РЕГИОНОВ О ГРАЖДАНСТВЕННОСТИ

Котенок Е. Г., Барнаул (Россия)

Аннотация. *В условиях современного кризисного мира воспитание человека крайне затруднительно в силу различных влияний на его личность. Гражданственность как одно из основных качеств характера имеет огромное значение во всех сферах жизнедеятельности человека и общества. Представления о гражданственности являются важной частью гражданской идентичности, их содержание соотносится с реализуемыми в стране проектами, развитием демократии и гражданского общества. В статье представлены результаты исследования, проведенного Алтайским государственным университетом «Гражданская идентичность и образ России» (n = 1807). На основе данных, полученных в ходе опроса, выявлен уровень гражданственности у населения приграничных районов, а также определена взаимосвязь с социально-демографическими характеристиками.*

Ключевые слова: *приграничные регионы, население, гражданственность, Алтайский край, Воронежская область, Калининградский край, Хабаровский край*

REPRESENTATIONS OF THE POPULATION OF BORDER REGIONS ABOUT CIVICNESS

Kotenok E. G., Barnaul (Russia)

Abstract. *In the conditions of the modern crisis world, the upbringing of a person is extremely difficult due to various influences on his/her personality. Civicness as one of the main qualities of character is of great importance in all spheres of human life and society. Ideas about civicness are an important part of civic identity, their content correlates with projects implemented in the country, the development of democracy and civil society. The article presents the results of a study conducted by the Altai State University «Civil identity and the image of Russia» (n = 1807). Based on the data obtained*