

ISSN 2307-4671

Журнал основан в 2007 г.

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ  
РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

ФГБОУ ВПО «АЛТАЙСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»

ЛАБОРАТОРИЯ ЭТНОКУЛЬТУРНЫХ  
И РЕЛИГИОВЕДЧЕСКИХ ИССЛЕДОВАНИЙ

АЗИАТСКИЙ ЭКСПЕРТНО-АНАЛИТИЧЕСКИЙ ЦЕНТР ЭТНОЛОГИИ  
И МЕЖДУНАРОДНОГО ОБРАЗОВАТЕЛЬНОГО СОТРУДНИЧЕСТВА

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ, КУЛЬТУРЫ И НАУКИ МОНГОЛИИ

ХОВДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

# МИРОВОЗЗРЕНИЕ НАСЕЛЕНИЯ ЮЖНОЙ СИБИРИ И ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ В ИСТОРИЧЕСКОЙ РЕТРОСПЕКТИВЕ

*ВЫПУСК VIII*



Барнаул

---

Издательство Алтайского  
государственного университета  
2015

Главный редактор:  
доктор исторических наук **П.К. Дашковский**

Редакционная коллегия:  
доктор исторических наук **Л.Н. Ермоленко**;  
доктор культурологии **Л.С. Марсадолов**;  
доктор исторических наук **Т.Д. Скрынникова**;  
доктор философских наук **О.М. Хомушку**;  
доктор исторических наук **Л.И. Шерстова**;  
доктор исторических наук **С.А. Яценко**

**Мировоззрение населения Южной Сибири и Центральной Азии в исторической ретроспективе** / под ред. П.К. Дашковского. – Барнаул : Изд-во Алт. ун-та, 2015. – Вып. VIII. – 316 с.: ил.  
ISSN 2307-4671

В журнале представлены результаты изучения различных мировоззренческих систем народов, проживавших на территории Южной Сибири и Центральной Азии в древности, эпоху средневековья и в период этнографической современности. Ряд работ посвящен изучению религиозных верований и обрядов современных традиционных обществ, новым религиозным движениям, а также особенностям государственно-конфессиональной политики.

Издание рассчитано на религиоведов, историков, археологов, этнографов, культурологов и всех интересующихся историей религий и культуры народов Азии.

*Издание подготовлено и издано при частичной финансовой поддержке гранта РГНФ-МинОКН Монголии (проект № 13-21-03001a/G, тема «Этнокультурные и политические процессы как факторы исторической динамики религиозной ситуации в трансграничном пространстве юга Западной Сибири и Западной Монголии»)*

© Оформление. Изд-во Алтайского  
госуниверситета, 2015

ISSN 2307-4671  
The journal was Founded in 2007

THE MINISTRY OF EDUCATION AND SCIENCE  
OF THE RUSSIAN FEDERATION  
ALTAI STATE UNIVERSITY  
LABORATORY OF THE ETHNOCULTURAL AND RELIGION  
SCIENCE RESEARCH  
ASIAN EXPERT-ANALYTICAL CENTER OF ETHNOLOGY  
AND INTERNATIONAL EDUCATIONAL COOPERATION  
HOVDSKIY STATE UNIVERSITY  
MINISTRY OF EDUCATION, CULTURE AND SCIENCE OF MONGOLIA

**THE WORLDVIEW OF THE POPULATION  
OF THE SOUTH SIBERIA AND CENTRAL ASIA  
IN THE HISTORICAL RETROSPECTION**

*VIII ISSUE*

Barnaul – 2015

Executive editor:

*P.K. Dashkovskiy* (Doctor of Historical Sciences)

Editorial board:

*L.N. Ermolenko* (Doctor of Historical Sciences);  
*L.S. Marsadolov* (Doctor of Culturological Sciences);  
*T.D. Skrynnikova* (Doctor of Historical Sciences);  
*O.M. Homushku* (Doctor of Philosophic Sciences);  
*L.I. Sherstova* (Doctor of Historical Sciences);  
*S.A. Yatchenko* (Doctor Historical Sciences)

**The worldview of the population of the South Siberia and Central Asia in the historical retrospection** / Ex. editor P.K. Dashkovski. – Barnaul, 2015. – VIII issue. – 316 p.

In the collection of the papers the results of the research of the various world view system of the people lived on the territory of the South Siberia and Central Asia in ancient times, in the epoch of the Middle age and in the period of the ethnographical present. Series of works are devoted to the research of the religious beliefs and rituals of the modern and traditional societies, new religious movements as well as the features of the state-confessional relations.

The book is directed towards the specialists of the religious study, historians, archaeologists, ethnographers, specialists on the cultural studies and everyone who are interested in the history of religions and culture of the people of Asia.

## СОДЕРЖАНИЕ

### Раздел I. РЕЛИГИОЗНЫЙ ФАКТОР В ИСТОРИИ ДРЕВНИХ И СРЕДНЕВЕКОВЫХ НАРОДОВ ЕВРАЗИИ

<i>Вадецкая Э.Б.</i> Вышивка из зубов соболя на погребальных одеждах населения окуневской культуры.....	7
<i>Дашиковский П.К.</i> Исследование оградок тюркской культуры на могильнике Чинета-II.....	20
<i>Илюшин А.М.</i> Кенотафы и полуkenотафы в культуре кочевников развитого средневековья Кузнецкой котловины.....	29
<i>Кожя М.Б.</i> Изображения Тенгри и Умай на резном дереве из Отрарского оазиса .....	34
<i>Король Г.Г.</i> Мотивы летящей птицы и крылатой богини в средневековой торевтике и традиционное наследие народов Саяно-Алтая.....	47
<i>Миягашев Д.А.</i> Окуневские святилища в контексте изучения культовых мест Сибири.....	63
<i>Мунхбат Д.</i> Первые формы религиозных верований, возникших среди древних монголов .....	73
<i>Нуржанов А.А., Муратова С.Е.</i> Религиозная толерантность как система взаимоотношений мировых религий на территории средневекового Казахстана (VI–XIII вв.).....	79
<i>Рыбаков Н.И.</i> Дополнительные материалы о религии кыргызов Енисея: VIII–X вв. ....	93
<i>Сериков Ю.Б.</i> Мегалитические культовые объекты древнего Урала .....	101
<i>Терновая Г.А.</i> К вопросу о культе огня в погребально-поминальной обрядности средневековых жителей Семиречья (по материалам археологии).....	122

### Раздел II. ТРАДИЦИОННОЕ МИРОВОЗЗРЕНИЕ И ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ПРОЦЕССЫ В СИБИРИ И ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

<i>Атдаев С.Д.</i> Традиции охраны и сбережения водных ресурсов у туркмен.....	138
<i>Гельдыниязова О.А.</i> Символика казана у туркмен .....	152
<i>Монгуш М.В.</i> Христианские общины Тувы: краткий очерк .....	159

<i>Осмонова Н.И.</i> Слово как символ в традиционной культуре кыргызов .....	175
<i>Тишков Ю.В.</i> Святилище «Семь менквов» в мифологических представлениях народа манси .....	189
<i>Ямаева Л.А.</i> Реликты доисламских верований в погребальной обрядности башкир .....	202

### **Раздел III. ПОЛОЖЕНИЕ РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЩИН И ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ В РОССИИ И СТРАНАХ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ**

<i>Брежнева С.Н.</i> Толерантность по-русски: из истории проведения религиозной политики Российской империей в Туркестане.....	211
<i>Волоснов Р.Ю.</i> Православные школы в сельской общественной жизни Алтая конца XIX – начала XX в. ....	223
<i>Дашковский П.К., Зиберт Н.П.</i> Особенности регистрации религиозных общин на территории Алтайского края в середине 1950-х – начале 1980-х гг. ....	230
<i>Дашковский П.К., Шершинева Е.А.</i> Религиозная политика Российской империи в отношении мусульманских общин Западной Сибири во второй половине XIX – начале XX в. ....	242
<i>Жанбосинова А.С.</i> Кампания по изъятию религиозных ценностей в 20-е гг. XX в. как метод борьбы с культом .....	264
<i>Кацаева М.В., Белецкий А.Ю.</i> Состояние католических общин на Алтае в конце XIX – XX в. ....	276
<i>Почекаев Р.Ю.</i> От тамги к закяту. Торговые налоги в Средней Азии: между религией и правом (от державы Тимуридов до протекторатов Российской империи) .....	283

### **Раздел IV. РЕЦЕНЗИИ**

<i>Руденко К.А.</i> Рецензия на книгу: Дашковский П.К. Кыргызы на Алтае в контексте этнокультурных процессов в Центральной Азии .....	294
---	-----

### **Раздел V. ИНФОРМАЦИЯ О КОНФЕРЕНЦИЯХ**

<i>Дашковский П.К.</i> Вторая международная научная конференция «Религия в истории народов России и Центральной Азии» в Барнауле .....	302
<b>Список сокращений .....</b>	<b>307</b>
<b>Сведения об авторах .....</b>	<b>309</b>

## Раздел II

# ТРАДИЦИОННОЕ МИРОВОЗЗРЕНИЕ И ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ПРОЦЕССЫ В СИБИРИ И ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

---

С.Д. Атдаев

*Институт археологии и этнографии  
Академии наук Татарстана, Ашхабад*

### ТРАДИЦИИ ОХРАНЫ И СБЕРЕЖЕНИЯ ВОДНЫХ РЕСУРСОВ У ТУРКМЕН

Суровый и засушливый климат Туркменистана породил главную и вечную проблему – нехватку воды. Вода становится главным достоянием и богатством человека. Образ живительной влаги прочно запечатлелся в духовной и материальной культуре социума. Самые ранние сведения, связанные с почитанием воды, можно обнаружить на поселениях первых земледельцев неолитической эпохи.

Отношение к воде в туркменском обществе выразилось рядом соответствующих положений. Уважительное отношение к воде со временем сформировало его своеобразный культ, который, в свою очередь, стал обрастать рядом запретов и табу. Установленное обществом вето было обязательным для всех без исключения. Ослушание его влекло за собой неминуемое наказание. Почитание воды и связанные с ней запреты прочно вошли в этикет населения и со временем образовали целую традицию в системе местных религиозных воззрений.

Приведенные здесь сведения позволяют нам более глубоко взглянуть и осознать значимость этого природного дара. Желая как-то найти объяснение происходящим вокруг явлениям, человек обращался с мольбами к божественным силам, принося им в дар всевозможные подношения и жертвоприношения. Реальный мир преображался в воображении людей в своеобразный космос, давая толчок зарождению различных поверий, суеверий и т.д., которые, в свою очередь, оформились в целостную систему определенных традиций, верований и представлений, регулировавшую социальное поведение человека.

**Ключевые слова:** вода, водоем, гром, дождь, жертвоприношение, запрет, источник, колодец, легенда, молния, погода, почитание, ритуал, фольклор, храм.

Бережное отношение туркмен к окружающей природе выразилось в почитании ими ее основных элементов: воды, земли, растительного и животного мира, ветра, молнии, дождя и т.д. Одним из этих объектов являлась стихия воды. Суровый и засушливый климат

Туркменистана породил главную и вечную проблему – нехватку воды. Подгорная полоса орошалась немногочисленными источниками и ручьями. Более сложным выглядело положение в пустынных районах. Источники влаги – глубокие колодцы и сезонные искусственные водоемы – встречались очень редко на огромном пустынном пространстве. Более стабильную жизнь давало проживание в плодородной зоне вдоль крупных рек. Однако площадь этих зон была весьма ограничена и незначительна.

Увеличение численности населения и расширение пахотных угодий требовали все большего и большего количества поливной воды. Практика рытья отводных каналов и подземных кяризов, возведение плотин и создание широкой ирригационной сети есть суть вынужденной деятельности человека, обусловленной жизненной необходимостью. Таким образом, для получения столь необходимой для каждодневных нужд воды человек должен был затрачивать невероятное количество усилий и неустанно трудиться. Вода становится главным достоянием и богатством человека. Образ живительной влаги прочно запечатлелся в духовной и материальной культуре социума.

История земледелия Туркменистана насчитывает около семи тысяч лет. Наличие рек, горных источников, умелое использование весенних селевых потоков и паводков создали необходимые условия для успешного развития земледелия. Своевременное использование пахотной земли и правильное орошение регулярно приносили хороший урожай. Эти условия способствовали появлению в Южном Туркменистане в эпоху позднего неолита оседлого земледельческого населения. Развитие на территории Туркменистана богарного и орошаемого земледелия со временем привело к строительству специальных водных артерий и совершенствованию способов полива.

Самые ранние сведения, связанные с почитанием воды, можно обнаружить на поселениях первых земледельцев. Ярким примером может послужить расположенный в подгорной прикопетдагской полосе неолитический памятник Джейтун. Обнаруженные на этом поселении керамические сосуды изобилуют росписями, в орнаментах которых преобладают водные мотивы: волнистые линии струящихся ручейков и точечные знаки падающего снега или дождя (Бердыев О., 1969, с. 95).

Изображение струящихся животворных ручьев можно наблюдать на стенной росписи Йылгынлы-депе, этого чудесного памятника раннеземледельческой культуры Туркменистана. Роспись святилища выполнена в уникальной и редкой для энеолита форме исполнения (Соловьева Н.Ф., 2008). Подобная тематика с процарапанными ли-



ниями прослеживается и на посуде периода бронзы, найденная в ходе последних исследований на поселении Ак-депе близ Ашхабада (Гундогдыев О., Ходжаниязов Т., 2007, с. 122–131).

Интересными представляются материалы, обнаруженные археологической экспедицией на памятнике поздней бронзы – Гонуре, центра Древнего Маргуша. Этот регион по праву считается местом зарождения зороастризма. Приверженцы этого учения «совершали регулярные жертвоприношения огню и воде – двум элементам, которые играли жизненно важную роль в их каждодневной жизни» (Бойс М., 1988, с. 153). Фактическое подтверждение этому высказыванию было обнаружено в древнем русле Мургаба, где располагается искусственно созданный глиняный островок. В его центре обнаружен двухкамерный ритуальный очаг. Вокруг очага был устроен специальный желоб, по которому бежала вода. Здесь мы видим единство двух противоположностей – пылающего огня и струящейся воды. На поселении был открыт также Храм воды (Сарианиди В.И., 2004, с. 89). На одном из найденных здесь многочисленных сосудов имеется изображение мужчины с топором – символом грома в древней мифологии. Можно предположить, что это изображение хранит в себе образ самого Бога-Громовержца (Сарианиди В.И., 2002, с. 302). Интересно, что в мифологии карачаевцев и балкарцев богиня Ажам также изображается с топором на поясе (Джуртубаев М., 1998, с. 18).

Культу воды был посвящен и средневековый храм округлой формы в Хазарек-депе. Река Амударья занимала важное место в жизни местных обитателей. Для предотвращения затопления полей от частых паводков от реки были протянуты отводные каналы, по которым вода стекала в искусственные водохранилища. По мнению специалистов, храм в Хазарек-депе мог служить местом, откуда проводилось наблюдение за колебаниями уровня воды в реке и возможным изменением ее русла. Храм мог предназначаться для принесения жертвоприношений и проведения сельскохозяйственных праздников (Бурханов А.А., 2004, с. 13).

Отношение к воде в туркменском обществе выражалось рядом соответствующих положений. Первым из них было явное почитание этой стихии. Вода как символ жизни и возрождения находит яркое выражение в народном фольклоре. Это можно видеть в многочисленных поэмах, песнях, дестанах, танцах и музыкальных композициях. Подобное уважительное отношение к воде со временем сформировало его своеобразный культ, который, в свою очередь, стал обрастать рядом запретов и табу. Установленное обществом вето было обязатель-

ным для всех без исключения. Ослушание его влекло за собой неминуемое наказание (Атдаев С., 2006, с. 18–19). Почитание воды и связанные с ней запреты прочно вошли в этикет населения и со временем образовали целую традицию в системе местных религиозных воззрений.

Согласно древнему обычаю туркмен, запрещалось бросать в воду комья земли, сидеть на краю его так, чтобы в воду осыпалась земля, сливать грязную воду после стирки белья, плевать в воду, в колодец, бросать туда нечистоты и т.п. Туркмены всегда предупреждали детей и подростков, чтобы они бережно относились к воде и водным источникам. В Мервском оазисе, в частности, когда дети бросают в арык комья или сыплют в него землю так, что вода в арыке пузырится, их оттаивают обычно словами: «Вода считает твои ресницы». По поверью мервских туркмен, пузырьки, которые появляются на поверхности воды при погружении в нее комьев земли, якобы означают потерю ресниц у того, кто совершил данный проступок. Сколько пузырьков появится, столько ресниц потеряешь. Такое предостережение пугало не только детей и подростков, но и взрослых людей. В этом смысле данный запрет и связанное с ним предостережение имеют воспитательное значение, направленное на сохранение чистоты воды в арыках и самих арыков от засорения грязью и мусором (Оразов А., 1992, с. 7).

Обращение к стихиям природы нашло свое отражение и в материальной культуре туркмен. Исследование назначения деревянных и матерчатых кукол у туркмен привело к выводу, что игрушки являлись не только забавой детворы, но и служили определенным ритуальным задачам. По мнению ученого, соответствующая группа кукол изготавливалась специально для проведения обряда вызывания дождя (Ботяков Ю.М., Ботякова О.А., 1998, с. 96). В ритуальных танцах предков туркмен и песнях сүйт-газан сохранилось обращение к Всевышнему, чтобы он ниспослал дождь. Шаманы с помощью магических обрядов и слов воздействовали на сверхъестественные силы и вызывали дождь.

Одной из главных задач общественной магии являлось управление погодой. Она должна была обеспечивать достаточное количество осадков. Колдун в своих сеансах использовал принципы гомеопатической (имитативной) магии. Если он хотел вызвать дождь, то подражал ему разбрызгиванием воды или имитацией облаков; если же ставил целью прекратить дождь и вызвать засуху, то, напротив, обходил воду стороной и прибегал к услугам огня для того, чтобы выпарить слишком обильные выделения влаги (Фрезер Д.Д., 1980, с. 48).

Поклонение природным стихиям привело со временем к образованию целостной системы верований и мировоззрения. Повелите-

лем дождя у туркмен являлся святой Буркут-баба. В засушливые годы туркмены обращались к нему за помощью в надежде вымолить живительную влагу. По преданиям туркмен, этот святой пир живет на небе и от него зависит, пойдет ли дождь. Считалось, что Буркут-баба занимается непосредственным распределением облаков. Если последние не проявляют расторопности, то он начинает бить их кнутом, след от которого образует молнию, а их крики и стоны – гром. Параллельно существовал и другой популярный культ – бабки Мамака – покровительницы дождевых туч. Ударяя по огромному кожаному мешку «сач», она буквально вытряхивает оттуда дождь. Перед дождем взрослые пугали детей, говоря: «Спрячьтесь скорее дома, иначе Мамака заберет вас в свой мешок и унесет на небо» (Джикиев А., 1983, с. 14). По мнению ряда исследователей, культ Мамака может быть отождествлен с древнетюркским божеством Умай (Джикиев А., 1983, с. 42), а также с культом зороастрийской Анахиты, покровительницы ветра, облаков, дождя и града (Гундогдыев О.А., 1998, с. 37). Подобную интерпретацию пережил и популярный у туркмен образ святой Парау-биби, покровительствующей деторождению и охране беременных женщин. Предполагается, что изначально основа этого образа была связана с культом воды и источников (Гундогдыев О.А., 1998, с. 50–51).

Представления об ангелах, гоняющих тучи и производящих гром ударом плети, содержатся в мифологиях и некоторых других тюркоязычных народов (например, ангелы Маккай и Макул у казахов). Следы представлений о существовании женского пола, производящем гром и молнию, сохранились у узбеков (Момо-Кульдурок, Момо-Гулдурак) и туркмен (Гарры-мама). Образ Буркут-баба известен также узбекам, казахам и таджикам (Дивана-и Бурх, Дивана-и Борх, Шайны-Бурхы-диуана), но у них этот святой не обладает функциями «хозяина» дождя» (Басилов В.Н., 1970, с. 10–40).

Буркут-баба явно принадлежит доисламской мифологии. Многочисленные народные предания и легенды большей частью посвящены именно этому герою. В них чувствуются отголоски воззрений глубокой древности, связанных с тотемическими и шаманистскими представлениями людей той эпохи (Атдаев С., 2007, с. 315). Популярность фигуры Буркут-баба обуславливалась, по всей видимости, его изначальной многогранностью и многофункциональностью, благодаря которым он мог претендовать на роль главного божества. В многочисленных туркменских легендах, записанных в свое время В.Н. Басиловым, описываются частые попытки Буркут-баба противопоставить себя власти Всемогущего Аллаха. В последующих версиях сказаний Бур-

кут-баба выглядит более смиренным и предстает явным сторонником деяний Всевышнего. Однако, по мнению В.Н. Басилова, сам образ Буркут-баба, как строптивного и своенравного божества, имеет более глубокие корни. Возможно, в более ранних мифах Буркут-баба также мог вступать в конфликт с богом неба Танры (Басилов В.Н., 1970, с. 37–38). Это предположение может иметь вполне определенную силу. О повелении небесными осадками со стороны Тенгри нам могут поведать сообщения средневекового автора X в. Мовсеса Каланкатуаци. В его работе «История страны алуанк» говорится о почитании гуннами Кавказа двух богов – Куара (божества «молний и эфирных масел») и Тенгри-хана, «чудовищного, громадного героя». Со временем эти два образа слились, и единое божество стало именоваться не иначе как «Тенгри-хан громовежец» (Кляшторный С.Г., 2000, с. 162).

Обычай просить дождь у Буркут-баба сохранился в некоторых местах Туркменистана вплоть до наших дней. Выглядело это приблизительно так: на возвышенности вбивали кол и привязывали к нему козла, оставляя последнего без питья на длительный срок. Страдающее под палящими лучами солнца животное своими криками должно было разжалобить Буркута и побудить его дать дождь. Если в ближайшее время выпадали осадки, животное приносили в жертву и устраивали коллективную трапезу в честь Буркут-баба «*Burgudyň ýoluna*» (Басилов В.Н., 1963, с. 43). Попытка объяснения того, почему на заклятие приводили козленка, а не барана, выглядела так: «Когда его режут, козленок кричит, и святой лучше слышит. А баран не кричит» (Басилов В.Н., 1970, с. 32).

До сравнительно недавнего времени сохранялась категория особых людей – вызывателей дождя, которым, как полагали, удавалось передавать небесным силам просьбы людей о дожде. Примером может служить живший в последней трети XIX – первой четверти XX в. широко известный в североатрекских степях Егенджан-хаджи. Молитвы он совершал, укрывшись халатом, используя в своих священнодействиях посох *hasa*. Популярность Егенджана-хаджи была столь велика, что и после его ухода из жизни люди приходили к его могиле, обращаясь с просьбой вызвать дождь (Демидов С.М., 1987, с. 19).

Описания различных действий, связанных с вызыванием дождя, довольно часто встречаются в трудах средневековых авторов. У Яхья ибн Мухаммеда имеется интересный рассказ, записанный им со слов его современника Тифаши. Согласно этому повествованию, в войске султана Мухаммеда Хорезмшаха (1200–1220 гг.) имелся некий тюрк, который каждую весну практиковал обряд вызывания дождя. Выгля-

дело это так: он брал глубокую посудину с водой, опускал туда две камышовые тростинки, а к третьей тростинке привязывал змею и подвешивал ее на высоте двух аршин. Затем погружал в воду два дождевых камня и через некоторое время начинал тереть их друг о друга. Процесс этот повторялся семь раз. В ходе этого действия он вдруг начал громко повторять заклинания и метаться из стороны в сторону. Акт длился около двух часов, а затем на небе появлялись первые облака (Yahya ibn Muhammet, 2007).

Еще одно подобное предание также связано с Хорезмом. По туркменской легенде, когда к Ургенчу (Куняургенчу) подошли войска монголов, местные жители обратились за поддержкой к влиятельному духовному лидеру Неджмеддину Кубра. Последний, в свою очередь, призвал к себе на помощь силы природы. Взойдя на ворота города, он с помощью магических заклинаний вызвал густой туман. У врага, дезориентированного происходящим, появились панические настроения, и он спешно отступил. Однако правитель города решил развить успех и приказал вывести свои войска за крепостные ворота. Но как только были открыты ворота, туман рассеялся, и панорама города вновь открылась взору врага. Монголы предприняли вторую атаку, оказавшуюся успешной, и подвергли город полному разрушению (Байрамсахатов Н., 1995, с. 132).

В средневековых источниках и нарративных документах имеется множество сведений относительно так называемых *дождевых камней* – «джада (яда) ташы». При помощи этих камней специальные колдуны *джады* или *ядачы* умели вызывать небесные осадки. В многочисленных преданиях и сказаниях непременно фигурируют различные животные, обычно это олени или птицы, наблюдения за которыми и позволили людям обрести этот дар.

Интересный материал относительно местного обряда вызывания дождя представлен в армянских источниках. В упомянутом выше историческом труде «История страны алуанк» описывается христианская миссия албанского епископа в страну гуннов Прикаспия в 682 г. Осуждая гуннов за их языческие заблуждения, епископ в своей проповеди восклицал: «Вы также почитаете богом и называете спасителем молнию небесную, которая сверкает во время грома» (Мовсес Каланкатуаци, 1984, с. 126). Гуннские жрецы присваивали себе способности вызывать при помощи священных дубов дожди в период засухи, а также прекращать их: «Во время засухи палящей и в знойные жаркие дни мы силою их вызывали дожди, которые охлаждали сильный зной, поили растения и саженцы, наполняли плоды на съезде-

ние вам и в наслаждение. А также для вас мы прекращали ливневые дожди и умиряли громогласное возмущение и сверкание молний с облаков» (Мовсес Каланкатуаци, 1984, с. 128). Поклонение священным деревьям осуществлялось посредством жертвоприношений: кровью жертвенной лошади окропляли священное дерево, а голову и шкуру животного вешали на ветви.

Поклонение священным рощам и обращение к ним в надежде вымолить осадки имело широкое распространение в мировоззрении древних тюрков (Давлетшин Г., 2002, с. 15). Ритуал вызова дождя посредством обращения к священным деревьям сохранился по сей день и бытует в традициях многих народов. К примеру, сельские жители турецкой области Тунджели приписывают священным рощам из можжевельника способность предупреждения засухи. Чтобы вызвать дождь, они приходят к священной роще, совершают молитвы и приносят жертвоприношения. Местом паломничества являлись и священные дубы, которым приписывают чудесные свойства вызывания бури, а также спасения жизни человека во время нее. Повелевает бурями и местная гора Багыр-баба. По местному поверью, вызвать дождь могут и смелые односельчане, отважившиеся несколько раз переплыть местные реки Евфрат или Мурад-су и трижды обратившиеся к водяному святому (Асатрян Г.С., 1992, с. 108).

Существовали и другие обряды. Самого злого и вспыльчивого человека обливали водой или же толкали его в воду. По другой версии, в воду опускали череп какого-нибудь животного или листок с именем сорока плешивых людей. В обоих случаях преследовалась одна-единственная цель – вызвать гнев Буркут-баба, который накажет людей сильным дождем за подобное осквернение воды. По такому же сценарию строилось и другое действие, когда у сварливой женщины украдкой похищали закваску для теста и бросали ее в воду. Соседи договаривались в течение некоторого времени не одалживать ей новой закваски и тем самым, как считалось, вызывали ярость и раздражение у повелителя осадков (Демидов С.М., 1987, с. 18).

Практиковались и принципиально иные по своему функциональному назначению обряды. Происходило веселое обливание друг друга водой и погружение в воду богатых людей, или же распорядителей воды – мирабов. Дети ходили по домам и распевали стихи. Хозяевам следовало окатить их водой и угостить чем-нибудь съестным. Затем собранное угощение складывалось на крышу какого-либо дома и употреблялось в пищу сразу после того, как упадут первые капли дождя. Обряд этот назывался *тютатын*. Иногда со всего селения по горстке

собирали муку и выставляли ее в миске на крыше дома. Если вслед за этим выпадал дождь, из этой муки пекли лепешки и совершали благодарственную трапезу. Смысл другого обряда – *семене* – заключался в том, что проросшую пшеницу толкли в чашке, затем ее сок выливали в проточную воду, дабы вызвать дождь, а из оставшихся выжимок, добавив немного муки, пекли лепешки (Демидов С.М., 1987, с. 19).

Подобные действия находят аналогии с сообщениями Бируни (1957, с. 231), в которых говорится, что жители Амуля выходили к Хазарскому морю и целый день проводили в играх и развлечениях в воде и на берегу. Имеются еще более ранние сообщения Ибн ал-Факиха (1939, с. 153) о подобных обрядах вызывания дождя у огузов.

Единобог покровителя морей и рек у туркмен не существовало. На этот титул может претендовать морской владыка Деря-эеси, почитание которого прикаспийскими туркменами было безгранично (Демидов С.М., 1963, с. 122). В одних вариантах – это божество мужского рода, в других – женского. Обращаясь к хозяину моря, рыболовы просили хорошего улова и удачного возвращения домой. Подобное приветствие предшествовало также строительству и спусканию судна в море. На Амударье роль повелителя вод играл собирательный образ кыркчильтенов (Андреев М.С., 1927, с. 334–343). Эти божественные существа действовали невидимо среди людей и всячески помогали им. Существовала вера и в эренов, которые по приказу бога могли подрыть кетменями берег реки. Обрушение берега и преграждение течения реки, с последующим ее разливом, объяснялось как наказание со стороны Всевышнего за человеческие прегрешения.

Проживающие по берегам рек Мургаба и Амударьи туркмены сохранили рассказы о существовании водных духов (Массон М.Е., 1978, с. 85–86). Более часто упоминалась сув периси. Она выступала в образе коварной женщины, обманом и лестью заманивающая путников в воду. Ее супругом представлялся сув адам (водяной). Это было громадное существо, имеющее густые волосы на голове и чистое, без всякой растительности тело. Он считался безвредным духом воды, помогал людям, выбрасывая на берег драгоценности. Другой представительницей водной стихии являлась кара гыртак (черная рабыня), покрытая густой темной шерстью. По описанию она больше походит на зловещую албасты, хотя ее больше именуют как сув кызы (водяная дева, т.е. русалка).

Лодочники и рыболовы почитали своих пиров. Ими были Сеид-ата, Хезрети-нов и Пальван-ата. Последние двое, согласно легенде, первыми изобрели лодки (*гайык*) на Амударье. На среднем течении

Амударья расположена скала, на которой сохранились остатки окаменевшей лодки и весел Хезрети-нов (Демидов С.М., 1963, с. 122).

Пиром водоподъемного сооружения – *чигиря* – являлся Наладж-баба. В легендах о нем сохранилась весьма архаическая черта – упоминание о его сотрудничестве с шайтаном, который, якобы, подсказал ему, что чигирные горшки надо привязать к колесу прутьями тала (Басилов В.Н., 1963, с. 42).

Особым уважением пользовались мастера по строительству мостов, колодцев и кяризов. Путник, проходящий через мост или же испивший воды и напоивший свою скотину, непременно благодарил мастера этого сооружения. Старая туркменская пословица гласит: «лучше построить один мост, чем тысячу мечетей, лучше выкопать один колодец, чем соорудить тысячу мостов». Аналогичную мысль высказывал известный туркменский поэт XVIII в. Довлетмаммед Азади. В его поэтическом произведении «Wagzy-azat» («Наставления Азади») есть такие строки:

Кто построил мост,  
Того народ день и ночь благодарит.  
А кто соорудил колодец или водный бассейн,  
Того вознаградит Всевышний.

(Азади Д., 1962, с. 71)

Скотоводческое население песков Каракумы использовало с глубокой древности как грунтовые, так и поверхностные дождевые воды для питья и водопоя скота, строя колодцы (*гуйы*), искусственные водоемы (*ховуз, как, гуйма*) и сардобы – специальные крытые водоемы.

Нехватка воды заставляла людей идти на различные ухищрения. Использование углублений на такырах позволяло собирать атмосферные осадки. Эти водоемы служили большим подспорьем в хозяйстве скотоводов и земледельцев. Особым изобретением человечества можно назвать возведение искусственных крытых водоемов – сардоб, предназначенных для собирания и хранения поверхностных вод на такырах. Строительство сардоб, а также снегохранилищ получило широкое применение в средние века (Нургельдыев Я., 2006, с. 76).

Колодцы, по качеству содержащейся в них воды, делились на питьевые и предназначенные для водопоя скотины, с горько-соленой водой. Они были с внутренней обкладкой – *орумлы гуйы* и без нее – *удек гуйы*. Колодцы, обеспечивающие население пресной водой, содержались в идеальной чистоте. Для внутренней обкладки колодцев использовали камень, жженный кирпич или дерево. При креплении стенок колодца деревом, использовали особые сорта и породы: песча-



ная акация *sözen*, кандым *jüzgün*, фисташковое дерево, тутовник, арча (Оразов А., 1979, с. 31), дабы не повлиять на вкусовые качества воды. Саксаул для крепления колодцев не использовался, так как его употребление делало воду горькой. По некоторым сведениям, в редких случаях применялся черный саксаул (Нечаева Н.Т., 1943, с. 76).

Разновидностью крепленых колодцев являются *ак гуйы*. Строились они непосредственно в песках, где отсутствуют пресные грунтовые воды и такыры. Колодцы эти питаются за счет конденсации водяных паров в песках и инфильтрационных процессов, а в приамударьинской полосе за счет грунтового потока, идущего от Амударьи. Вода в них была всегда пресной, пригодной для питья и водопоя скота (Гельдыханов М., 1973, с. 76).

Дефицит питьевой воды заставлял скотоводов потреблять и грунтовые воды. Колодцы – *голаджи*, питаемые солеными грунтовыми водами, предназначались для водопоя животных. Сооружались они в межгрядовых понижениях песков.

Для водопоя животных использовали также наливные колодцы – *чырла гуйы*. Расположены они были на такырах, отчего иногда назывались *такырлы гуйы*. Дождевая или снеговая вода, собиравшаяся на такырах, направлялась к колодцам по специально вырытым канавкам, вода которых затопляла котловину, где располагались колодцы. Вода поступала в колодец и через его боковые стенки, просачиваясь через мягкий слой грунта. Учитывая это обстоятельство, скотоводы не допускали загрязнения территории вокруг колодца (Макеев П.С., 1930, с. 206). Образующий на поверхности соленой воды колодца слой пресной воды за счет стока дождевых вод с такыров туркмены называли *гырлым* (Гельдыханов М., 1973, с. 76).

По принципу просачивания воды через грунт действовали и колодцы *дамла гуйы*. Сооружались они на твердом каменистом грунте, где вода стекала со стенок по каплям. Колодцы эти в большинстве случаев имели пресную воду, пригодную для питья и водопоя скота в течение всего года. Для сцеживания вод на дно колодца укладывали плетеный обруч *човлик*, изготовленный из селины и веток кандыма (Оразов А., 1979, с. 33).

Другим важным изобретением человечества являются кяризы – это система колодцев, прорытых под равниной и соединенных между собой с помощью галерей – *совлей*. Некоторое сходство с кяризом имеет другая искусственная водная система, известная под названием *лагым* (Пенджиев М., 2005, с. 106). У туркмен существовал культ Шахызенны – покровителя колодезного дела, в честь которого устраивались жертвоприношения. После снятия верхнего грунта земли специалисты

по рытью колодцев созывали людей на садака в честь Шахызенны, дабы рытье не сопровождалось несчастьями. Начиная от поиска благоприятного места для колодца и до самого окончания работ мастер молил Шахызенну послать ему удачу. По другим данным, покровителя кяризов называли мастер Тахир, или Тахир-люле (Agalyýew D., 2011).

Вода, жизненно необходимая для существования в пустынных условиях, нашла свое яркое отображение в духовной культуре туркменского народа. Подтверждение тому – множество туркменских пословиц и поговорок, бытующих и по сей день:

Капля воды – крупица золота.

Там, где нет воды, нет жизни.

Бедняк чем беден, он беден дровами и водой.

Вода – отец (т.е. основа урожая).

Смысл всех этих и иных аналогичных пословиц и поговорок заключается в том, что вода воспринимается жителями пустынной зоны как великое богатство и божественная благодать. В творчестве великого классика туркменской поэзии Махтумкули имеются сокровенные строки, обращенные к Всевышнему:

Лишь к такому как Ты всемогущему просьба моя,

Окажи милость, дождь ниспошли, о мой Султан!

Беден, печален, стенанья к Тебе возношу,

Окажи милость, дождь ниспошли, о мой Султан!

(Махтумкули, 1976, с. 209–210)

Приведенные здесь сведения позволяют нам более глубже взглянуть и осознать значимость этого природного дара. Желая как-то найти объяснение происходящим вокруг явлениям, человек обращался с мольбами к божественным силам, принося им в дар всевозможные подношения и жертвоприношения. Реальный мир преображался в воображении людей в своеобразный космос, давая толчок зарождению различных поверий, суеверий и т.д. которые в свою очередь оформились в целостную систему определенных традиций, верований и представлений, регулировавшую социальное поведение человека.

S.J. Atdayev

### **TRADITIONS OF PROTECTION AND THE SAVINGS WATER RESOURCES AT THE TURKME**

The severe and droughty climate of Turkmenistan has generated the main and eternal problem - shortage of water. Water becomes the main property and riches of the people. The image of reviver was strongly embodied in spiritual and material culture of society. The earliest data connected with reverence of water, it is possible to find out on settlements of the first farmers neolith epoch.

The attitude to water in a Turkmen society was expressed by row of the of corresponding positions. The valid attitude to water in due course has generated its original cult which, in turn, began to acquire by row of the of interdictions and taboo. Installed society of the veto was obligatory for all without exception. Its disobedience entailed inevitable punishment. Reverence of water and the interdictions connected by it were included into etiquette of the population, and in due course have formed the whole tradition in system of local religious views.

The data resulted here allow us to look and realize the importance of this natural gift more deeply. Wishing somehow to find an explanation to the phenomena happening around, the people addressed with pleas to divine forces, presenting them every possible sacrifices. The real world changed in imagination of people in original space, giving a push to origin various popular belief, superstitions, etc. which in turn, were issued in complete system of the certain traditions, beliefs and the representations, regulated social behaviour of the person.

**Key words:** *water, a reservoir, a thunder, a rain, sacrifice, an interdiction, a source, a well, a legend, a lightning, weather, reverence, ritual, folklore, a temple.*

### Библиографический список

- Азади Д. Вагзы-азат. Ашхабад, 1962. 71 с.
- Андреев М.С. Чильтаны в среднеазиатских верованиях // В.В. Бартольд. Ташкент, 1927. С. 334–343.
- Асатрян Г.С. Некоторые вопросы традиционного мировоззрения заза // Традиционные мировоззрения у народов Передней Азии. М., 1992. С. 104–124.
- Атдаев С. Экология и традиции туркмен // Возрождение. Ашхабад, 2006. №4. С. 18–19.
- Атдаев С. Пыры-покровители в туркменской народной традиции // Восток–запад: диалог культур и цивилизаций Евразии. Казань, 2007. Вып. 8. С. 314–318.
- Байрамсахатов Н. Неджмеддин Кубра // Ашхабад, 1995. №6. С. 130–134.
- Басилов В.Н. О туркменском пире дождя Буркут-баба // Советская этнография. 1963. №3. С. 42–52.
- Басилов В.Н. Культ святых в исламе. М., 1970. 144 с.
- Бердыев О. Древнейшие земледельцы Южного Туркменистана. Ашхабад, 1969. 102 с.
- Бойс М. Зороастийцы: Верования и обычаи. М., 1988. 301 с.
- Бируни. Избранные произведения. Ташкент, 1957. Т. 1. 486 с.
- Ботяков Ю.М., Ботякова О.А. Раннее детство в представлениях, обычаях и обрядах туркмен // Детство в традиционной культуре народов Средней Азии, Казахстана и Кавказа. СПб., 1998. С. 94–102.
- Бурханов А.А. Орошаемое земледелие и скотоводство в среднеамударьинском регионе (древность и средневековье) // Человек и природа: история и современность. Вып. XXIV: Социоестественная история. Симферополь, 2004. С. 10–14.

Гельдыханов М. О формах и способах добычи воды в пустыне Каракумы // Очерки по истории хозяйства народов Средней Азии и Казахстана. Л., 1973. С. 72–84.

Гундогдыев О.А. Богиня-мать земли туркменской. Ашхабад, 1998. 106 с.

Гундогдыев О., Ходжаниязов Т. Полевой отчет о проведении археологических работ на Акдепе в Чандыбильском этрапе города Ашхабада // Мирас. Ашхабад, 2007. №3. С. 122–131.

Давлетшин Г. Некоторые сюжеты из области духовной культуры древних тюрков // Древнетюркский мир: история и традиции. Казань, 2002. С. 10–24.

Демидов С.М. О пережитках верований, связанных с водной стихией и рыболовством у туркмен // Труды Института истории, археологии и этнографии. Сер. этнограф. Ашхабад, 1963. Т. VII. С. 119–134.

Демидов С.М. Обряды и обычаи туркмен, связанные с земледелием и скотоводством (конец XIX – первая четверть XX в.) // Материалы по исторической этнографии туркмен. Ашхабад, 1987. С. 4–30.

Джикиев А. Традиционные туркменские праздники, развлечения и игры. Ашхабад, 1983. 120 с.

Джуртубаев М. Духовная культура карачаево-балкарского народа. М., 1998. 28 с.

Кляшторный С.Г., Султанов Г.И. Государства и народы Евразийских степей. Древность и Средневековье. СПб., 2000. 284 с.

Макеев П.С. Колодцы в Северо-Восточных Каракумах // Материалы комиссии экспедиционных исследований АН СССР. Л., 1930. Вып. 20. С. 202–212.

Массон М.Е. Отголоски языческих представлений о человекоподобных существах, обитаемых в Мургабе // Известия АН ТССР. СОН. Ашхабад, 1978. №5. С. 85–86.

Махтумкули. Избранные стихи. Ашхабад, 1976. 258 с.

Мовсес Каланкатуаци. История страны алуанк / пер. Ш.В. Смбатяна. Ереван. 1984. 114 с.

Нечаева Н.Т., Мордвинов Н.А., Мосолов И.А. Пастбища Каракумов и их использование. Ашхабад, 1943. 163 с.

Нургельдыев Я. Гидротехнические сооружения средневековых городов Южного Туркменистана и традиции водопользования у туркмен в IX–XV вв. // Мирас. 2006. №4. С. 75–80.

Оразов А. О типологии источников водопоя в Центральных и Юго-Восточных Каракумах // Очерк этнографии населения Южного Туркменистана (XIX – начало XX в.). Ашхабад, 1979. С. 20–36.

Оразов А. Народные традиции охраны природы у туркмен // Верования, обряды и обычаи туркмен. Ашхабад, 1992. С. 5–16.

Пенджиев М. Древние оросительные сооружения Туркменистана: (историко-лингвистический аспект) // Мирас. 2005. №2. С. 104–112.

Сарианиди В.И. Древневосточное царство в старой дельте реки Мургаб. Ашгабат, 2002. 360 с.

Сарианиди В.И. Храм воды в Гонур-депе и новые образцы искусства страны Маргуш // Мирас. Ашгабат, 2004. №3. С. 86–94.

Соловьева Н.Ф. Йылгынлы-депе: сотрудничество продолжается // Нейтральный Туркменистан. 2008. 30 мая.

Факих. Ибн аль-Факих Китаб ахбар аль-булдан (Книга рассказов о странах) // Материалы по истории туркмен и Туркмении. М.; Л., 1939. Т. I. С. 144–166.

Фрэзер Д.Д. Золотая ветвь. М., 1980. 831 с.

Agalyýew D. Käriziň piri kim bolupdyr // Türkmen dünýasy. 2011. 25 awgust (на туркм. яз.).

Ýahýa ibn Muhammet. Ýagmyr daşy // Türkmen dünýasy. 2007. №19. oktýabr (на туркм. яз.).

О.А. Гельдыниязова

*Институт археологии и этнографии  
Академии наук Татарстана, Ашхабад*  
**СИМВОЛИКА КАЗАНА У ТУРКМЕН**

История использования казана нашими предками имеет глубокие корни. Ритуальные котлы обнаружены на памятнике бронзового века – столичном городе Маргианы Гонурдепе. Фрагменты каменных котлов в большом количестве найдены на средневековом городище Султанкала. Подобная посуда зафиксирована также на Новой Нисе и Куняургенче. Казан как сосуд имел сакральное назначение. В помещениях храма Тоголок-21 археологами обнаружены культовые сосуды, в которые разливался ритуальный напиток.

Казан нес в себе большую смысловую нагрузку и представлялся как мифический сакральный центр. Казан осмысленно располагали в центре мавзолеев, символизируя тем самым центр мироздания.

Казаны с древнейших времен почитались туркменами и предназначались для приготовления пищи. Туркмены пользовались казанами во время проведения больших общих праздников и ритуальных обрядов. В центре каждой туркменской юрты устанавливали казан, в котором варили пищу для большого семейства. Нередко слово *казан* используется для обозначения таких понятий, как «семья», «родной очаг» или «дом». Казан – один из наиболее важных предметов туркмен, символизирующий достаток, гостеприимство, общность, единство и целостность народа.

**Ключевые слова:** *бронза, вода, верование, жертвоприношение, казан, камень, котел, легенда, мастер, очаг, паломничество, праздник, ритуал, таган, храм.*

Всестороннее изучение материальной культуры позволяет более объективно взглянуть на социально-бытовую жизнь туркменского общества. Одним из важных элементов бытовой посуды, широко используемой в хозяйстве, является огромный котел – казан.