

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ
РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ
ФГБОУ ВПО «АЛТАЙСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»
ФАКУЛЬТЕТ ПОЛИТИЧЕСКИХ НАУК
КАФЕДРА РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ
И ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНЫХ ОТНОШЕНИЙ
ЛАБОРАТОРИЯ ЭТНОКУЛЬТУРНЫХ
И РЕЛИГИОВЕДЧЕСКИХ ИССЛЕДОВАНИЙ

**МИРОВОЗЗРЕНИЕ НАСЕЛЕНИЯ
ЮЖНОЙ СИБИРИ И ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ
В ИСТОРИЧЕСКОЙ РЕТРОСПЕКТИВЕ**

ВЫПУСК V



Барнаул

Издательство Алтайского
государственного университета
2012

УДК 29(571.1/.5) + 29 (1-952.3)
ББК 86.29(253.7)я43 + 86.29(54)я43
М64

Ответственный редактор:
доктор исторических наук ***П.К. Дашковский***

Редакционная коллегия
доктор исторических наук ***Л.Н. Ермоленко***
доктор культурологии ***Л.С. Марсадолов***
доктор исторических наук ***Т.Д. Скрынникова***
доктор исторических наук ***О.М. Хомушко***
доктор исторических наук ***Л.И. Шерстова***
доктор исторических наук ***С.А. Яценко***

М64 **Мировоззрение населения Южной Сибири и Центральной Азии в исторической ретроспективе** : сборник статей / под ред. П.К. Дашковского. – Барнаул : Изд-во Алт. ун-та, 2012. – Вып. V. – 294 с.: ил.
ISBN 978-5-7904-1200-4

В сборнике представлены результаты изучения различных мировоззренческих систем народов, проживавших на территории Южной Сибири и Центральной Азии в древности, эпоху средневековья и в период этнографической современности. Ряд работ посвящен изучению религиозных верований и обрядов современных традиционных обществ, а также новым религиозным движениям.

Издание рассчитано на религиоведов, историков, археологов, этнографов, культурологов и всех интересующихся историей духовной культуры.

УДК 29(571.1/.5) + 29 (1-952.3)
ББК 86.29(253.7)я43 + 86.29(54)я43

Сборник подготовлен и издан при финансовой поддержке гранта РГНФ-МинОКН Монголии (проект №10-01-00535 а/Г «Влияние мировых конфессий и новых религиозных движений на традиционную культуру народов Российского и Монгольского Алтая»)

ISBN 978-5-7904-1200-4

© Оформление. Изд-во Алтайского
госунiversитета, 2012

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	5
I. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ ИЗУЧЕНИЯ МИРОВОЗЗРЕНИЯ ДРЕВНИХ И ТРАДИЦИОННЫХ ОБЩЕСТВ	
<i>Горюнков С.В.</i> Метаязык мифов и матричный принцип	11
<i>Тимощук А.С.</i> Антиномии индоевропейской традиционной культуры	21
II. РЕЛИГИОЗНЫЙ ФАКТОР В ИСТОРИИ ДРЕВНИХ И СРЕДНЕВЕКОВЫХ НАРОДОВ ЕВРАЗИИ	
<i>Дашковский П.К.</i> Мироззрение кочевых народов Центральной Азии хунно-сяньбийского периода в отечественной историографии: проблемы, направления исследований, дискуссии	35
<i>Дробышев Ю.И.</i> Тэнгрианство и буддизм в средневековой Монголии	71
<i>Жамбалтарова Е.Д.</i> Обряды как иерархически организованные системы (анализ погребальных комплексов раннего неолита Забайкалья)	90
<i>Михайлов Ю.И.</i> Сакральная природа символов власти в синташтинской и семинско-турбинской традициях.....	104
<i>Руденко К.А.</i> Влияние ислама на традиционную культуру народов Волго-Камья в эпоху средневековья	113
<i>Сериков Ю.Б.</i> Краски и цвет в ритуалах древнего населения Урала.....	122
III. САКРАЛЬНАЯ АРХИТЕКТУРА И ПАЛЕОАСТРОНОМИЧЕСКИЕ ИССЛЕДОВАНИЯ	
<i>Головизнин М.В.</i> Эволюция «вятского архитектурного стиля» как отражение полиэтничности и поликонфессиональности Вятско-Камского междуречья	143
<i>Ларичев В.Е.</i> Святилище Второго Каменного острова Средней Ангары (реконструкция календарных систем эпохи неолита Прибайкалья и семантика зооморфных образов наскального искусства Восточной Сибири)	155
<i>Марсадолов Л.С., Паранина Г.Н.</i> Методика и методология комплексных исследований древних сакральных мегалитических объектов.....	166
<i>Паранина Г.Н.</i> Солярная культура Сибири: географические аспекты формирования и развития	183

**IV. ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ПРОЦЕССЫ,
ГОСУДАРСТВЕННО-ЦЕРКОВНЫЕ ОТНОШЕНИЯ
В ЦЕНТРАЛЬНО-АЗИАТСКОМ РЕГИОНЕ И РОССИИ**

<i>Бурнаков В.А.</i> Традиционные представления хакасов о собаке...	196
<i>Егорочкин М.В.</i> Охотничья артель, сказитель и промысловая магия текста в традиционном мировоззрении тюрков Южной Сибири.....	216
<i>Жанбосинова А.С.</i> Религиозная политика: ислам и советская власть	240
<i>Магомедова М.З.</i> Исламская догматика и обрядность и их роль в становлении мусульманского образа жизни.....	251
<i>Сабиров Р.Т.</i> Глобальное и национальное в современном монгольском буддизме	259
<i>Цаллагова З.Б.</i> Влияние православия на становление и развитие образования в Осетии.....	267
<i>Яданова К.В.</i> Предания о камнях богатыря Сартакпая.....	277
Список сокращений.....	287
Сведения об авторах	289

культу и его представителям: избиения служителей православия и мусульманства, совершение кощунства в мечетях и церквях и пр. Союз воинствующих безбожников поощрял насилие и надругательство, а как иначе вести борьбу, они не знали, так как понятие «борьба», постоянно упоминавшееся в инструкциях, уже означало призыв к насильственным действиям.

Библиографический список

Вишневский А. Как это делалось в Средней Азии // Наука и религия. 1990. №3. С. 41–56.

История Казахстана (с древнейших времен и до наших дней): в 5 т. Алматы, 2010. Т. 4. 768 с.

Малашенко А.В. Мусульманский мир СНГ. М.; СПб., 1996. 182 с.

Мухтарова Г.Д. Ислам в советском Казахстане (1917–1991 гг.): дис. ... д-ра ист. наук. Уральск, 2007. 310 с.

Нуртазина Н.Д. Борьба с исламом. Религиозная политика советской власти в Казахстане в 20–40-е годы XX века. Алматы, 2008. 36 с.

Песикина Е.И. Народный комиссариат по делам национальностей и его деятельность в 1917–1918 гг. М., 1950. 256 с.

Русская православная церковь и коммунистическое государство. 1917–941: док. и фотомат. М., 1996. 845 с.

СУ РСФСР. 1917. №6. Приложение 2.

Тахиров Ф.Т. Пятнадцать вопросов и ответов по шариату. Душанбе: Таджик. гос. нац. ун-т, 1997. 56 с.

М.З. Магомедова

*Региональный центр этнополитических исследований ДНЦ РАН,
Махачкала*

ИСЛАМСКАЯ ДОГМАТИКА И ОБРЯДНОСТЬ И ИХ РОЛЬ В СТАНОВЛЕНИИ МУСУЛЬМАНСКОГО ОБРАЗА ЖИЗНИ

Самая «молодая» по времени возникновения мировая религия – ислам – удовлетворяет потребности своих последователей, начиная с истоков своего возникновения в VII в., уже в течение четырнадцати веков. Исламское мировоззрение, сформировавшееся в результате долгих поисков и сменившее религиозные культы древности, представляет собой определенную ступень эволюционного развития. Религиозная система, сложившаяся на стыке древ-

них цивилизаций, впитавшая в себя элементы христианства и иудаизма, греческой философии и римского права, оказалась сложным итогом многостороннего синтеза, основой которого были бедуинская арабская культура, арабский этнос и его очень слабо развитая государственность. Ислам вобрал в себя самое необходимое из других религий для создания своей уникальной системы, значительно ближе стоящей к реалиям жизни, чем все прежние религии. Не случайно ислам называют самой «заземленной» религией, так как мусульманская этика сугубо практична, она интересуется не общими основаниями поведения, а его предметным содержанием. Ислам охватывает своим влиянием все сферы общественной и личной жизни мусульманского общества, и поэтому ислам иногда называют тотальной религией. Как религиозная доктрина ислам играл на мусульманском Востоке несколько иную роль, нежели христианство в Европе. Никогда, даже в период своего полного господства и разгула инквизиции, христианство полностью не вытесняло светской власти. Духовная жизнь в исламских странах не только всегда была под контролем религии, она просто протекала в рамках ислама, была исламской как по сути, так и по форме. Даже в таких секулярных арабских странах, как Турция, Египет, Сирия, ислам продолжает оставаться официальной идеологией. На Востоке не приживается идея о том, что общество может существовать само по себе. Поэтому европейская структура «личность–семья–общество–государство» не находит аналогии в мусульманском мире. Мусульманская умма инкорпорирует и семью, и общество, и государство.

Каждая из современных религий отличается друг от друга прежде всего системой догматов и культовых действий. Они являются как бы внешними символами принадлежности верующего к одной из религиозных конфессий. На формирование обрядов и ритуалов оказывают непосредственное влияние географические условия и исторические факторы возникновения религии. В первобытных религиях обрядовая сторона носила примитивный характер. Но впоследствии во всех религиях мира обряды превратились в сложные системы, охватывающие все стороны жизни людей. Это относится и к исламу, который отличается сложной религиозной обрядностью. Он впитал в себя и объединил множество сторон существовавшей до него религиозной обрядности язычества, иудаизма, христианства и других восточных религий, и в этом отношении его обрядовая система носит синкретический характер.

Ислам, структурируемый не просто как религия, но и как всеобъемлющий образ жизни, в ходе исторического развития пре-

терпел определенные изменения, однако его общие постулаты переходили от поколения к поколению, оставаясь неизменными.

В первые столетия существования мусульманского государства исламское вероучение представляло собой некую сумму религиозно-правовых предписаний и установлений, регулировавших взаимоотношения людей в обществе. Больше всего при этом интересовались вопросами права и внешней обрядностью. Исламская догматика не сразу сложилась как цельная вероучительная система, а сформировалась как таковая значительно позже. Указывая на эту особенность формирования мусульманской догматики, И.П. Петрушевский (1966, с. 62) писал: «...Первоначальный ислам, как и все религии слаборазвитых обществ, мало внимания уделял догматике, больше значения придавая обрядности и правилам религиозной жизни».

Зарождение каждого вероучения связывается с фигурой первооснователя учения – пророка, который определяется М. Вебером (1985, с. 121–133) как харизматическая личность, берущая на себя миссию возвещения религиозного учения... Пророк не только выступает с новым учением, но и своей личностью создает образец праведной жизни.

Личность основателя ислама занимает в его религиозной доктрине огромное место. Мухаммад вошел в историю общества как выдающаяся личность, как родоначальник и создатель новой формы духовной общности людей, мусульманского мышления, образа жизни и государства. Хотя такой подход к личности пророка был не всегда, как справедливо заметил О.Г. Большаков (1989, с. 9): «Европейская наука за полтора столетия прошла большой путь от взгляда на Мухаммада как на лжеучителя, наущаемого дьяволом, ...до признания ислама религией, равной христианству и иудаизму».

Образ Мухаммада, его деятельность и его учение сыграли в последующей истории исламской цивилизации гораздо более значительную роль, чем любые другие события или исторические деятели. В книге американского ученого Майкла Харта «Сто великих людей» первое место автором отдано Мухаммаду, второе – Ньютону, третье – Христу, на четвертом – Будда, на 11-м месте – К. Маркс, на 15-м месте – В.И. Ленин и т.д. Словом, Мухаммад возглавляет список наиболее влиятельных личностей в историческом процессе. Критерием выбора стало их влияние на историю человечества. Порядок описания в книге соответствует степени их влияния. Вот как автор сам обосновывает то, что первенство принадлежит пророку Мухаммаду: «...это единственный человек в истории,

чья деятельность была чрезвычайно успешной и в религиозной, и в светской областях» (Харт М.Х., 1998, с. 25). Майкл Харт признается, «что Мухаммад обрел одну из величайших мировых религий и дал ее всем, став великим и очень влиятельным политическим лидером. И теперь по прошествии четырнадцати веков, с момента его кончины, влияние этого человека на весь мир по-прежнему очень велико» (Нурул Ислам, 1997, с. 4).

Мусульманская религия считает, что Мухаммад – это человек, избранный Богом в качестве своего посланника (расула) и пророка (набий). Признание пророческой миссии Мухаммада является одним из двух элементов символа веры: «Нет никакого божества, кроме Аллаха, Мухаммад – посланник Аллаха» (Хрестоматия по исламу, 1994, с. 9). Культ пророка с самого начала стал одним из столпов ислама, хотя в вероучении неизменно повторялось, что полным знанием обладает только Бог. Посредничество обеспечивало ему статус выразителя истины и непререкаемого образца поведения. Идеальный образ пророка должен стать эталоном для каждого мусульманина. Все теоретические возражения были напрасны, и, идя навстречу настоятельным требованиям, в XIII в. официальный суннизм признал положение, давно несомненное для шиитов, что Мухаммад – совершенная, безгрешная, свободная от недостатков личность. Упомянутые в Коране его человеческие слабости стали достоинствами: пример того, как верующим следует раскаиваться за свои прегрешения. Оскорбление пророка стало приравниваться к тягчайшему преступлению, за которое даже немусульмане должны предаваться смерти. Его гробница в Медине почиталась как место, где он присутствует «как живой». Ее посещение почиталось почти так же, как и хадж в Мекку, и обычно оба эти мероприятия объединялись. Для суфиев и шиитов Мухаммад приобрел мистический характер, стал выражением космического благого света.

При жизни Мухаммад единолично выполнял функции пророка, возвестившего божественное откровение, функции богослова, толковавшего его, и функции политического руководителя общины, совмещая, таким образом, религиозное и светское.

Прибыв в Медину с набором бессистемных монотеистических представлений, Мухаммад понимал, что нужны не общие призывы, а конкретные действия по организации новой религиозной общины, разработка догматики и права. Даже неспециалист, читая Коран в переводе, сразу замечает изменения в характере проповеди, которая становится менее эмоциональной и более конкретной.

Первым новшеством было создание специального места для коллективного моления, которое не имело бы ничего общего ни с Каабой, ни с синагогой, ни с церковью, оно должно было вмещать всех мусульман и быть по возможности простым для сооружения. Примером может служить построенная в Медине бедной, неимущей частью верующих покрытая крышей мечеть (масджид), в которой они укрывались от дождя и зимней стужи. Мечети в Аравии тогда строились без крыш: они представляли собой место, с четырех сторон обнесенное стеной. Лишь позднее, когда ислам распространился и на севере, стали строиться мечети, как правило, крытые и даже отапливаемые. Призыв к молитве был организован очень просто – вольноотпущенник Мухаммада и один из первых мусульман, Билал, отличавшийся сильным голосом, стал с крыши соседнего с мечетью дома громко возглашать призыв, состоящий из величания Аллаха и формул исповедания веры: «Свидетельствую, что нет божества, кроме Аллаха, и Мухаммад – посланник Аллаха!» Этот призыв стал называться азаном, а человек, возглашающий его, муэдзином.

Вторым новшеством было предписание еще одной четвертой молитвы в середине дня. Кроме того, было удвоено число ракатов, а молитва в два раката разрешалась только в дороге. Эти мелочи, не имевшие принципиального значения, играли большую роль в самоопределении религии, осознании ее исключительности, непохожести на другие, поскольку внешняя обрядовая сторона религии всегда воспринимается остро ее адептами и противниками, порой даже оказывается важнее для основной массы верующих, чем догматические тонкости.

Следующим этапом ритуального обособления ислама было введение особого поста, который отличался от христианского воздержанием от пищи и питья весь день от темна до темна в течение месяца рамадан, без ограничения в выборе пищи после наступления темноты (кроме запретной для мусульманина). Коран так определяет суточное время поста: «Ешьте и пейте, пока не станет различаться перед вами белая нитка и черная нитка на заре, потом выполняйте пост до ночи» (цитаты из Корана даются в переводе И.Ю. Крачковского; первая цифра обозначает суру (главу), вторая – аят (стих) (2:183).

Первоначально предписания относительно поста касались только еды и питья, другие проявления воздержания в течение рамадана не требовались: «Разрешается вам в ночь поста приближение к вашим женам: они – одеяние для вас, а вы – одеяние для них.

Узнал Аллах, что вы обманываете самих себя, и обратился к вам и простил вас. А теперь прикасайтесь к ним и ищите того, что предписал вам Аллах» (2:183).

Эти примеры могут служить наглядной иллюстрацией того, что в раннем исламе многое было иным, чем сейчас. Вообще, как известно, религиозные верования, хотя и в фантастической форме, отражают действительность и подвержены изменениям в соответствии с новой исторической обстановкой.

Многие доисламские обряды были включены в обязательный мусульманский ритуальный комплекс – один из них обряд обрезания (суннат). Этот обряд, как и пищевой запрет свинины, – очень древняя, доисламская традиция. Как свидетельствует древнегреческий историк Геродот, обряд обрезания соблюдали «с незапамятных времен египтяне, колхи и эфиопы» (Лафарг П., 1962, с. 297). Известный голландский исламовед Снук Хоргронье по этому поводу писал, что «для некультурной массы мусульман, так же как и для весьма большого числа немусульман... воздержание от употребления в пищу свиного мяса и обрезание стали в известной мере критериями ислама» (Массэ А., 1982, с. 109). Фактически суннат в исламском мире приобрел наиважнейший смысл, по которому определяют конфессиональную принадлежность к исламу. Хотя суннат не является предписанием Корана, о нем в Коране совершенно ничего не говорится. Следовательно, этот обычай был настолько общепринятым у арабов, что провозглашать его канонам новой веры не имело смысла.

Большое место в социальной доктрине ислама занимают вопросы нормативной этики, регламентирующей семейный быт. В ней предусмотрены образ жизни мусульман, правила поведения в доме и за его пределами. Предписания этического свойства носили самый общий характер: жены должны с почтением относиться к мужьям, а те заботиться о них, те и другие помнить, что Аллах все видит. Ислам разрешает многоженство, однако ограничивает число жен до четырех, при этом строго обуславливая равно справедливое отношение ко всем женам: «...женитесь на тех, что приятны вам, женщинах – и двух, и трех, и четырех. А если боитесь, что не будете справедливы, то – на одной...» (4:3).

В отличие от остальных мусульман Мухаммад имел исключительные права, которые особо оговариваются в Коране:

«О пророк! Мы разрешили тебе твоими женами тех, которым ты дал их награду, и тех, которыми овладела твоя десница из того, что даровал Аллах тебе в добычу, и дочерей твоего дяди со сторо-

ны отца, и дочерей твоих теток со стороны отца, и дочерей твоего дяди со стороны матери, и дочерей твоих теток со стороны матери, которые выселились вместе с тобой, и верующую женщину, если она отдала самое себя пророку, если пророк пожелает жениться на ней, – исключительно для себя, помимо верующих» (33:49). Особые права Мухаммада выражены в Коране еще в том, что он имел право жениться на любой женщине, даже если она была замужем. В таком случае ее муж должен дать развод своей жене, чтобы пророк беспрепятственно мог жениться на ней.

В отечественной и зарубежной литературе существует мнение, что и весь церемониал хаджа пророк Мухаммад заимствовал из язычества. Так, Г.Э. Грюнебаум (1986, с. 46) считает, что хадж, «если только не считать его обычным паломничеством, представляет собой самостоятельный ритуал, сочетающий и существенным образом преобразующий самые разнообразные элементы доисламских типов паломничества, сплетающих их в единую цепь церемоний, которые начинаются и заканчиваются у Каабы в Мекке».

Анализ обрядов доисламского хаджа показывает, что в основном они почти все, за редким исключением, совпадают с обрядами, совершаемыми мусульманами в наши дни. Признавая это совпадение, арабские источники тем не менее представляют доисламский хадж как отступление от веры предков и искажение ритуала. В доисламский период обряды обхождения Каабы еще не были строго установлены и регламентированы, они были подвержены периодическим изменениям.

В марте 632 г. Мухаммад для совершения паломничества отправился в Мекку. За ним последовали его спутники и все девять жен пророка.

После первой же ночной стоянки Мухаммад снял обычную одежду и облачился в ихрам – с этой минуты он предстал перед Богом и все мирское и нечистое стало для него запретным. Ихрам состоит из двух кусков ткани; один служит поясной одеждой и оборачивается вокруг бедер. Другой кусок закрывает грудь и левое плечо, концы его завязываются под мышкой на правом боку. Оба куска не должны иметь швов. Голова остается непокрытой, а обувь могут служить только открытые сандалии. В состоянии ихрама нельзя стричься, бриться, обрезать ногти, пользоваться благовониями, вступать в интимные отношения.

В Мекке пророк совершил поклонение Каабе. Из-за болезни он был слишком слаб, чтобы идти пешком, и ему пришлось на

верблюдице аль-Касве объехать семь раз вокруг Каабы, тросточкой прикасаясь к Черному камню, и совершить «бег» между ас-Сафой и аль-Марвой. Исполняя эти древние обряды, он молился единому Богу, очищая их тем самым от языческой скверны.

Мухаммад смазал волосы специальной мазью, приготовленной из камеди, но брить голову не стал, ему еще нужно было поклониться окрестным святыням и совершить жертвоприношение. Мухаммаду предстояло очистить от языческой скверны долины Мина и Муздалифа и гору Арафат. Здесь были главные святыни многобожников, которые они чтили больше, чем Каабу.

Через долины Мина и Муздалифа проследовал Мухаммад во главе многотысячной толпы паломников к горе Арафат, древнему месту предстояния, встречи людей с Богом или богами. Идолы были уничтожены, но места, на которых они еще недавно стояли, запомнились и почитались. В этом гнездились язычество. Когда солнце опустилось к горизонту, хаджи заволновались, они хотели, как и раньше, с воплями кинуться к Муздалифе, чтобы скорее зажечь костры у ее подножия. Но Мухаммаду не нужны были откровения Аллаха, чтобы увидеть в этих воплях по умирающему солнцу языческую сущность, несовместимую с исламом. Он заставил их подождать, пока солнце скроется, а затем нарочито медленно повел их к Муздалифе. В долине Мина из семи были оставлены только три идола, которые стали символами сатаны. Древний обряд бросания камней наполнился новым содержанием: бросая в каждого идола по семь камней, подобранных на склонах Муздалифы, мусульмане отрекались от связи с сатаной.

Когда настало время для жертвоприношений, Мухаммад собственноручно убил шестьдесят три верблюда, соответственно своему возрасту. Вслед за этим пророк обрил сначала правую, потом левую сторону своей головы. Обрезанные пряди волос были поровну разделены между его учениками и хранились ими как священная реликвия.

Мирно закончившееся паломничество сыграло огромную роль в укреплении позиции Мухаммада: люди все больше склонялись к мысли, что задуманное и обещанное им сбывается, а мекканцы, наблюдая в течение трех дней, как тысячи людей беспрекословно повинуются ему, лично убедились, какой реальной силой он обладает. Мухаммад убедил мекканскую знать, что он не покушается на их привилегии и не намеревается отнимать у них прежние выгоды от паломничества. Сохраняя прежнюю обрядность, Мухаммад лишь очищал ее от прежних элементов язычества и идолопоклонства.

Историческая заслуга Мухаммада состоит в том, что он смог синтезировать те религиозные идеи, представления, психологические факторы и культовые обряды, которые укоренились в сознании его соотечественников и в их понимании превратились в оригинальные арабские идейно-моральные ценности, предопределенные божественной волей. После себя Мухаммад оставил мусульманскую умму, огромное количество откровений и память о себе как о пророке арабов, посланнике Аллаха. Эти три института, оставленные Мухаммадом для своих потомков, имели всемирно-историческое значение.

Библиографический список

- Большаков О.Г. История Халифата. 1. Ислам в Аравии (570–633). М., 1989. 312 с.
- Вебер М. Работы по социологии религии и идеологии. М., 1985. 104 с.
- Грюнебаум Г.Э. Классический ислам: очерк истории (600–1258). М., 1986. 216 с.
- Коран. М., 1986. 496 с.
- Лафарг П. Обрезание, его социальное и религиозное значение. М., 1962. 128 с.
- Майкл Х. Харт. Сто великих людей. М., 1998. 554 с.
- Массэ А. Ислам: очерк истории. М., 1982. 191 с.
- Петрушевский И.П. Ислам в Иране в VII–XV веках. Л., 1966. 400 с.
- Пророк Мухаммад – влиятельная личность в истории человечества // Нурул Ислам. 1997. №5.
- Хрестоматия по исламу. М., 1994. 238 с.

Р.Т. Сабиров

Институт стран Азии и Африки

Московского государственного университета

ГЛОБАЛЬНОЕ И НАЦИОНАЛЬНОЕ В СОВРЕМЕННОМ МОНГОЛЬСКОМ БУДДИЗМЕ

Демократические преобразования в Монголии и провозглашение свободы вероисповедания в начале 1990-х гг. дали мощный толчок процессам религиозной трансформации монгольского общества. В стране началось восстановление буддийской сангхи, которая была практически уничтожена в ходе антирелигиозной кампании 1930-х гг., стали строиться мечети, появились шаманские